

Российская академия наук
Институт всеобщей истории
Отдел истории Византии
и Восточной Европы

Каптеревские чтения

21



МОСКВА
2023

**СИНАЙ И «СВЯТЫЕ ГОРЫ»
ВИЗАНТИЙСКОГО МОНАШЕСТВА
В АГИОГРАФИЧЕСКИХ ПАМЯТНИКАХ
ИСИХАСТСКОЙ ТРАДИЦИИ
XIV – НАЧАЛА XV В.***

Олег Алексеевич Родионов

кандидат исторических наук

Институт всеобщей истории РАН;

Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет

Аннотация. В статье рассматриваются описания и отдельные упоминания горы Синай и ряда других важных духовных центров византийской монашеской традиции, известных как «святые горы». Эти свидетельства содержатся в памятниках «исихастской агиографии», то есть в житийных текстах, составленных в эпоху так называемых «исихастских споров» (1337–1368 гг.) писателями из числа сторонников учения Григория Паламы. Обращение к данному пласту византийской книжности позволяет не только выявить целый ряд важных свидетельств о «святых горах» и их насельниках, но и проследить, как в рассматриваемых памятниках отражается доминировавшее в тот период в среде византийского монашества отношение к наиболее почитаемым духовным центрам Христианского Востока.

Ключевые слова: «святые горы», Синай, Галисий, Латрос, Папикий, Ган, византийская агиография, исихастская традиция

В одном из малоизвестных и почти совершенно не изученных византийских исихастских текстов последней трети XIV в., Слове 1 так

* Работа выполнена в соответствии с госзаданием ИВИ РАН в рамках Программы фундаментальных научных исследований по направлению «Россия и Ближний Восток: исторические, политические и культурные контакты и взаимосвязи» Минобрнауки РФ и МОО «ИППО» в 2023 г.

называемого «Исихастского утешения» Каллиста Ангеликуда¹, автор, приведя многочисленные цитаты из Ветхого Завета, в которых говорится о горах и холмах, ликующих в предвкушении пришествия Господа, так истолковывает эти слова:

Οἶμαι δὲ ἐγώ, καὶ ἴσως οὐκ ἀπεικότως, ὄμματι προφητείας τὸν σεβάσιμον Ἄθω ἐωρακότα, εἶτ' Ὀλυμπον, καὶ τὰς ἄλλας ἀλλαχοῦ τῶν ὁρέων ἀκρυνυχίας, ἔτι τὲ τὰ ἀλσώδη τῶν χωρίων καὶ φυτοῖς κατάκομα καὶ κατάρρυτα ὕδασι, ἐν οἷς οἱ γ' ἐν ἡσυχίᾳ καὶ βιοτῇ ἀμερίμνω καὶ οἷον ἀγγελικῇ ἐναμίλλως διὰ βίου μοναστικῶς σχολάζοντες... κἀντεῦθεν... τὸν προφήτην... καὶ αὐτὰ τὰ ὄρη εὐλόγως πρὸς τοῦτο αὐτὸ τῆς εὐφροσύνης τὸ θεῖον πάθος καλεῖν, ὡς δὴ ὑπὸ τοιούτων πατηθισόμενα, ἵνα μὴ λέγω δοξασθισόμενα ποδῶν ἀνδρῶν, θεοποιουμένων καὶ θεῶν τελουμένων ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ διὰ τῆς τοῦ πνεύματος χάριτος (Vat. gr. 736, л. 8–8 об.).

Я полагаю, и возможно, не без оснований, что [Давид] пророческим зрением увидел достойный почитания Афон, а также Олимп и другие вершины гор, [расположенные] повсюду, а еще лесистые места, покрытые пышной растительностью и изобилующие водою, где подвизаются те, кто уединенно пребывает в безмолвии и [проводит] жизнь без печений, подобную ангельской... Потому пророк... и сами горы справедливо призвал к божественному переживанию веселия, поскольку по ним должны были ступить (чтобы не сказать мне: их должны были прославить!) ноги столь великих мужей, достигающих обожения и становящихся богами во Христе Иисусе благодатью Духа².

Здесь по именам названы лишь две «святые горы» византийского монашества — Афон и Олимп (очевидно, Вифинский³), остальные

1. *Rigo A. Callisto Angelicude Catafugiota Meleniceota e l'esicasmio bizantino del XIV secolo. Una nota prosopografica // Nil Sorskij e l'esicasmio. Magnano, 1995. P. 251–268; Родионов О.А. Каллист Ангеликуд // Православная энциклопедия. М., 2012. Т. 29. С. 545–554; Rodionov O. The Literary Legacy of Kallistos Angelikoudes: An Attempt at Systematization // Studia Universitatis Babeş-Bolyai: Theologia Orthodoxa. 2022. Vol. 67. N 2: Hesychasm: Theology and Praxis from Late Byzantium to Modernity. P. 43–57.*
2. Ср. также Слово 27 (Vat. gr. 736, л. 390).
3. *Виноградов А.Ю. Олимп // Православная энциклопедия. Т. 52. М., 2018. С. 597–604.*

лишь подразумеваются, однако очевидно, что, относя упоминания о горах, в изобилии встречающиеся в пророчествах Ветхого Завета, к местам подвигов христианских монахов, Каллист Ангеликуд непосредственно связывает святость гор с подвижнической жизнью тех, кто на них обитает. Эту черту можно встретить во множестве иных произведений византийской монашеской книжности XIV в., и особенно — в памятниках исихастской агиографии, которые и являются основным предметом рассмотрения в настоящей статье.

Под исихастской агиографией (или агиографическими памятниками исихастской традиции) в настоящем исследовании понимается совокупность текстов, созданных в XIV – начале XV в. авторами, которые несомненно являлись сторонниками свт. Григория Паламы в эпоху «исихастских споров» (1337–1368 гг.)⁴ и принадлежали к исихастской аскетической традиции, сами нередко будучи известными подвижниками своего времени (некоторые из них были причислены к лику святых⁵). Как правило, жития святых этого периода написаны нарочито архаизирующим стилем, характерным в целом для литературной продукции интеллектуальных кругов Византии палеологовского времени, к которым в полной мере принадлежали многие из агиографов, относимых нами к «исихастской традиции»⁶. Отдельные житийные тексты, составленные, напротив, безусловно, впоследствии перерабатывались с целью сделать их более приемлемыми для литературных вкусов эпохи⁷. Но и наличие образцового с точки

4. *Russell N. The Hesychastic Controversy // The Cambridge Intellectual History of Byzantium / Ed. by A. Kaldellis, N. Siniosoglou. Cambridge, 2017. P. 494–508.*
5. Речь идет прежде всего о патриархах Константинопольских Каллисте I и Филофее Коккине, Феофане Перифеорийском, Макарии Макрисе и Иоанникии Кохиле.
6. *Talbot A.-M. Hagiography in Late Byzantium (1204–1453) // The Ashgate Research Companion to Byzantine Hagiography. Vol. I: Periods and Places / ed. by S. Efthymiadis. L.; N. Y., 2016. P. 173–195.*
7. *Ibid.* P. 180, n. 24 и P. 188; *Барабанов Н. Д. Исихазм и агиография: Развитие образа св. Максима Кавсокаливита в житийной литературе XIV в. // ВВ. 1994. Т. 55(80). Ч. 1. С. 175–180; Родионов О.А. Три Жития одного преподобного: К характеристике агиографического «досье» св. Максима Кавсокалива // Византийские очерки. СПб.: Алетейя, 2011. С.178–185; он же. Макарий Макрис // Православная энциклопедия. М., 2016. Т. 42. С. 586.*

зрения стилия жития не гарантировало прекращения попыток вновь создать жизнеописание прославленного святого. Именно поэтому в истории исихастской агиографии мы особенно часто сталкиваемся с ситуацией, когда на протяжении нескольких десятилетий создавалось несколько житий одного и того же подвижника⁸.

Характерной чертой монашеской жизни XIV в. были частые путешествия византийских подвижников⁹. Одни из них провели в таких странствиях сравнительно небольшое время (прп. Максим Кавсокалив), другие перемещались с места на место довольно часто (святители Афанасий I Константинопольский, Григорий Палама, прп. Григорий Синаит и особенно прп. Савва Новый, Ватопедский). Естественно, эти передвижения нашли свое отражение на страницах житий упомянутых святых¹⁰. Очевидно, что в силу значения Афона, а также Константинополя и Фессалоники для церковной жизни Византии XIV в. этим трем центрам в житиях, составленных в XIV – начале XV в. уделено наибольшее внимание. В настоящей статье описания упомянутых мест рассматриваться не будут. Свидетельства агиографических памятников исихастской традиции о Константинополе и святых местах Палестины предполагается рассмотреть в отдельном исследовании. Здесь же мы предпримем попытку проанализировать краткие описания и упоминания горы Синай и большинства наиболее известных «святых гор» византийского монашества, содержащиеся в житиях, написанных агиографами-исихастами в XIV – начале XV в. Этим и определяется подбор памятников: разумеется, исихастская книжность эпохи включает

8. Об исихастской агиографии в целом см.: Родионов О.А. Византийские жития святых-исихастов и древнерусская агиография конца XIV – начала XV в.: Характер и истоки параллелизма // Ученые записки Российского православного университета ап. Иоанна Богослова. Вып. 5. М., 2000. С. 87–104; он же. Балканские монастыри и монашество XIV столетия в Житиях святых-исихастов // Годишник на Софийския университет «Св. Климент Охридски». Т. 93 (12). 2003. С. 107–111.
9. Родионов О.А. Монашество в Византии в IX–XV вв. // Православная энциклопедия. М., 2017. Т. 46. С. 614.
10. См., напр., таблицы с указанием мест, посещавшихся героями агиографических повествований свт. Филофея Коккина, и времени, ими там проведенного: *Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer: Philotheos Kokkinos and His Vitae of Contemporary Saints*. PhD in Classics. The University of Edinburgh, 2017. P. 390–402.

целый ряд текстов, заслуживающих самого пристального внимания при изучении монашеской жизни на Афоне и в Константинополе в указанный период, однако по причине отсутствия там каких-либо свидетельств о Синае и иных духовных центрах византийского монашества в настоящей статье они не рассматриваются.

Синай в XIII–XIV вв. воспринимался византийцами как один из важнейших монашеских центров. Многие подвижники этого времени подолгу жили там или по крайней мере посещали Синай. Однако привлекала их не только развитая монашеская жизнь различных типов¹¹, но и сакральный статус Синая как горы Богоявления. Не следует забывать, что образ Боговидца Моисея в христианской книжности с давних пор ассоциировался с мистическим восхождением, в связи с чем Неопалимая Купина и вершина, известная как Гора Моисея, становились излюбленными местами аскетических подвигов¹². Это отличает Синай от прочих «святых гор» византийского монашества, но в то же время представляет его своего рода «архетипом» иных «гор», поскольку он предстает как гора «божественного восхождения» по преимуществу. Таким образом Синай в восточнохристианской традиции — это «богошественная» (θεοβάδιτος) гора, связанная с событиями Исхода и многократно упоминаемая в Священном Писании. Однако «θεοβάδιτος» вряд ли является древним обозначением этого места: обнаруженные нами упоминания Синайской горы с этим эпитетом относятся в лучшем случае к последним векам византийской истории¹³, а по большей части встречаются в поствизантийских текстах. Кроме того, такое название не может считаться уникальным, поскольку усваивается также святым местам Палестины, где ступали ноги Иисуса Христа (θεοβάδιτοι τόποι).

По замечанию М.В. Бибикова, «ни Синай, ни Сион не называются в текстах просто “святой горой”»: это осталось афонской привиле-

11. Панченко К.А. Екатерины великомученицы монастырь на Синае // Православная энциклопедия. Т. 18. М., 2008. С. 170–184.
12. См., напр.: *Bernbaum E. Sacred Mountains of the World*. 2nd ed. Cambridge; N. Y., 2022. P. 131–138; Панченко К.А. Екатерины великомученицы монастырь на Синае. С. 176–177.
13. Самое раннее — у патр. Германа II (1222–1240): PG 98. Col. 272.

гией»¹⁴. Речь в основном о памятниках древнерусской книжности, однако учитывается и византийская традиция, безусловно, закрепляющая, по крайней мере с определенного времени, именование «Святой Горы» по преимуществу за Афоном. (Долгое время «святой горой» по преимуществу в Византии был Вифинский Олимп¹⁵.) Само определение «святая гора» — ветхозаветное, и обычно обозначало Сион. Важно также отметить, что в Новом Завете «святой горой» без каких-либо уточнений названо место Преображения Спасителя¹⁶. Поскольку в дальнейшем церковная традиция почитания святых мест отождествила гору Преображения с Фавором, в византийской гимнографии, особенно в богослужении соответствующего праздника, именование «святой горы» относится к Фавору, а сам Фавор в святоотеческой письменности может именоваться «святой горой» без каких-либо уточнений — но, разумеется, в не вызывающем разночтений контексте. Примерно то же мы наблюдаем в памятниках синайской агиографии, в частности, в рассказах о синайских отцах (ВНГ 1448р), где о Синае нередко говорится просто как о «святой горе» (наподобие того, как позднее византийские и поствизантийские авторы повествуют об Афоне). Используется либо определение τὸ ἅγιον ὄρος Σινᾶ, либо просто τὸ ἅγιον ὄρος (практически повсеместно¹⁷). То же встречается и в «Лестнице» прп. Иоанна Синайского¹⁸.

Феномен «святых гор» уходит своими корнями в начальный период истории монашества¹⁹. В XIV – начале XV в. не все древнейшие центры такого рода сохраняли свое значение, однако целый ряд монашеских поселений Малой Азии и Фракии прочно ассоциировался с определенными горными массивами и отдельными вершина-

14. Бибиков М.В. Категории «Святая Земля», «Святой град» и «Святая гора» в русской и византийской традиции // Исторический опыт межэтнических отношений на евразийском пространстве. М., 2005. С. 77.

15. Talbot A.-M. Holy Mountain // ODB. Vol. 2. P. 941.

16. «И этот глас, принесшийся с небес, мы слышали, будучи с Ним на святой горе» (1 Пет. 1:18).

17. Nau F. Le texte grec des récits du moine Anastase sur les saints Pères du mont Sinai // Oriens Christianus. 1902. 2.1. P. 60–89.

18. Cap. 7 // PG 88. Col. 812.

19. Ткачев Е.В. Монашество // Православная энциклопедия. Т. 46. М., 2017. С. 567–611.

ми, известными в предшествующие столетия²⁰. В житиях, которые предполагается рассмотреть в настоящей статье, идет речь о следующих «святых горах»: Вифинский Олимп, гора Св. Авксентия, Латр (Латрос), Галисий, Ган (Ганос) и Папикий. Многие подвижники XIV столетия посещали по крайней мере две из перечисленных гор, однако среди них были и те, кому довелось не просто побывать, но и жить в большинстве упомянутых духовных центров. Из героев рассматриваемых нами агιογραφических повествований таков был патриарх Константинопольский Афанасий I, который посещал также Синай.

Итак, далее в статье будут рассмотрены известия о Синае, горах Латр, Св. Авксентия, Галисий, Ган и Папикий, содержащиеся в житиях: свт. Афанасия I²¹, прп. Григория Синаита²², свт. Григория Паламы²³,

20. Современный очерк истории и археологии большинства известных «святых гор» византийской монашеской традиции см.: *Soustal P.* (hrsg.) *Heilige Berge und Wüsten: Byzanz und sein Umfeld: Referate auf dem 21. Intern. Kongress für Byzantinistik* (London, 21.-26. Aug. 2006). Wien, 2009; см. также: *Talbot A.-M.* *Holy Mountain*; о монашеских поселениях Фракии см.: *Χαρίζανης Γ. Χρ.* *Ο μοναχισμός στη Θράκη κατά τους Βυζαντινούς αιώνες*. Θεσσαλονίκη, 2003; популярный очерк, основанный на современных исследованиях: *Родионов О.А.* *Святые горы византийского монашества*. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/stati/svyatyue-gory-vizantiyskogo-monashestva/> (дата обращения: 11.10.2023). В глобальном контексте феномен рассмотрен в книге: *Bernbaum E.* *Sacred Mountains of the World*. См. также: *Родионов О.А.* *Монашество в Византии в IX–XV вв.* С. 612.
21. *Барабанов Н.Д., Л[осева] О.В.* Афанасий I // *Православная энциклопедия*. Т. 4. М., 2002. С. 18–20; *Феохист Студит*. *Житие святителя Афанасия I, патриарха Константинопольского* / пер. с греч., введение, комм. мон. Софрония Вишняка под науч. ред. доц. П. В. Кузенкова, иером. Феодора Юлаева. Сергиев Посад, 2021. С. 15–24; см. также: *Boojarra J. L.* *Church Reform in the Late Byzantine Empire: A Study for the Patriarchate of Athanasios of Constantinople*. Thess., 1982; *idem*. *The Church and Social Reform: the Policies of Patriarch Athanasios of Constantinople*. N. Y., 1993.
22. *Rigo A.* *Gregorio il Sinaita* // *La théologie byzantine et sa tradition*. Vol. II (XIIIe – XIXe s.) / Ed. С. G. Conticello, V. Conticello. Turnhout, 2002. P. 35–130; *Руго А., Дионисий Венюков, свящ.* Григорий Синаит // *Православная энциклопедия*. Т. 13. М., 2006. С. 50–68.
23. *Асмус В., прот., Бернацкий М.М.* Григорий Палама // *Православная энциклопедия*. Т. 13. М., 2006. С. 8–37; *Russell N. Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam: Documents relating to Gregory Palamas*. Liverpool, 2020. P. 1–36.

прп. Саввы Нового (Ватопедского)²⁴ и прп. Максима Кавсокалива (Кавсокаливита)²⁵. Два жития патр. Афанасия I²⁶ были составлены Феоктистом Студитом²⁷ и Иосифом Калофетом²⁸. Автором Жития прп. Григория Синаита²⁹ был Каллист I, патриарх Константинопольский³⁰. Жития святых Григория Паламы³¹ и Саввы Нового³² написал свт. Филофей Коккин³³. Рассмотренные ниже жития прп. Максима Кавсокалива составлены свт. Феофаном Перифеорийским³⁴, прп. Макарием Макри-

24. *A[φινογενοβα]* Ο.Η. Савва Новый // Православная энциклопедия. Т. 61. М., 2001. С. 62–63.
25. *Ροδιοнов Ο.Α.* Максим Кавсокаливит // Православная энциклопедия. М., 2016. Т. 43. С. 103–110; *Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον.* "Οσιος Μάξιμος ὁ Κανσοκαλύβης: Ἀγιολογία. Ὑμνογραφία. Τέχνη. Θεσσαλονίκη, 2010; *Rigo A.* Massimo il Kausokalyba e la rinascita eremitica sul Monte Athos nel XIV sec. // *Atanasio e il monachismo al Monte Athos* / Ed. S. Chialà, L. Cremaschi. Magnano, 2005. P. 181–216; *Talbot A.-M.* Maximos Kausokalybites // ODB. Vol. 2. P. 1322–1323.
26. Изд.: *Παπαδοπουλο-Κεραμεως Α.Ι.* Жития двух Вселенских патриархов XIV в., св. Афанасия I и Исидора I. СПб., 1905. С. 1–51 (рус. пер.: *Феоктист Студит.* Житие святителя Афанасия I... С. 33–110); *Τσάμης Δ.* (ἐπιμел.) Ἰωσήφ Κалоθητου Συγγράμματα. Θεσσαλονίκη, 1980. Σ. 453–502.
27. *Феоктист Студит.* Житие святителя Афанасия I... С. 25–31.
28. *Бернацкий М.М.* Иосиф Калофет // Православная энциклопедия. Т. 26. М., 2011. С. 42–43; *Феоктист Студит.* Житие святителя Афанасия I... С. 26.
29. Изд. и рус. пер.: *Καλλιστ I, πατρ.* Житие и деятельность иже во святых отца нашего Григория Синаита / введ., крит. изд., рус. пер.: Х.-Ф. Байер. Екатеринбург, 2006; рус. пер.: *Соколов И.[И.]* Житие иже во святых отца нашего Григория Синаита: Пер. с греч. по изд. списку XVI в. М., 1904; *Καλλιστ, αρχιεπισκοπ Κωνσταντινοπολεις, свт.* Житие преподобного Григория Синаита. СТСЛ, 2005.
30. *Ροδιοнов Ο.Α.* Каллист I // Православная энциклопедия. Т. 29. М., 2012. С. 523–527.
31. Изд.: *Τσάμης Δ.* Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κοκκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Θεσσαλονίκη, 1985. Σ. 427–591; рус. пер.: *Φιλοφεί, πατριарх Κωνσταντινοπολεις, свт.* Житие святителя Григория Паламы. СТСЛ, 2004; см. также: *Russell N.* Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam. P. 37–210.
32. Изд.: *Τσάμης Δ.* Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κοκκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 161–325; рус. пер.: *Φιλοφεί (Κοκκιν), свт.* Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца / [Пер. свящ. П. Радченко]. СПб., 2002.
33. *Mitrea M.* A Late-Byzantine Hagiographer...; *Δεντάκη Β. Α.* Βίος καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου Φιλοθέου (Κοκκίνου) πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως (1353–1354 καὶ 1364–1376) τοῦ θεολόγου. Ἐν Ἀθήναις, 1971; *Τσεντικόπουλος Δ.* Φιλόθεος Κόκκινος. Βίος καὶ ἔργο. Diss. Θεσσαλονίκη, 2001.
34. *Halkin F.* Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe, érmitte au Mont Athos (XIVe s.) // *AnBoll.* 1936. Vol. 54. P. 65–109; *Ροδιοнов Ο.Α.* Максим Кавсокаливит. С. 104–105.

сом³⁵ и прп. Иоанникием Кохилой³⁶. Житие Максима, написанное его учеником прп. Нифоном³⁷, не используется, поскольку не содержит интересных нас сведений.

Из героев указанных выше агιογραφических повествований в наибольшей степени связан с Синайской горой был прп. Григорий Синаит. В связи с этим не вызывает удивления, что именно в житии этого подвижника мы находим не только упоминания Синая, но и описания жизни в синайском монастыре, а также отчетливо обозначенные мотивы, привлекавшие византийцев XIV в. на «богосшественную гору». Тем не менее, несмотря на то что в целом Житие Григория Синаита содержит множество ценнейших биографических свидетельств³⁸, в части сведений о пребывании Григория на Синае оно не особенно информативно.

Как известно, Григорий отправился на Синай после краткого пребывания на Кипре³⁹, где он познакомился с местным подвижником:

И вот он с радостью приходит к нему и облачается им в монашеские одежды. Недолго пробыв у него и сблизившись с ним духовно, достигает и сей, как оный богоvideц Моисей, Синайской горы (καθάτερ ὁ θεόπτης Μωσῆς ἐκεῖνος καταλαμβάνει καὶ οὗτος τὸ Σίναιον ὄρος), и постригаются [там] волосы головы [его], а вместе с отсечением волос отсекает он и плотские желания и движения...⁴⁰.

Как видим, здесь прибытие подвижника на Синай уподобляется восхождению на эту гору Моисея, имя которого в дальнейшем еще

35. *Αργυρίου Α.* (ἐπιμ.) Μακαρίου τοῦ Μακρῆ Συγγράμματα. Θεσσαλονίκη, 1996; *idem.* Ἁγίου Μακαρίου Μακρῆ Ἀπαντα. Τ. Α'. Ἁγίον Ὅρος, 2021; *Родионов О.А.* Максим Кавсокаливит. С. 105; *он же.* Макарий Макрис.

36. Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Ἱερομονάχου Ἰωαννικίου Κόχילה Βίος ὀσίου Μαξίμου τοῦ Κανσοκαλύβη (14ος αἰ.): Ἐκδοσὴ τοῦ κειμένου ἀπὸ τὸ ἀρχαιότερο χειρόγραφο // Γρηγόριος ὁ Παλαμᾶς. Θεσσαλονίκη, 2007. Τ. 819. Σ. 513–577; *idem.* Ὁσίου Μάξιμος ὁ Κανσοκαλύβης. Σ. 140–152; *Родионов О.А.* Максим Кавсокаливит. С. 105.

37. *Halkin F.* Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 42–65.

38. *Риго А., Дионисий Венюков, свящ.* Григорий Синаит. С. 50–51.

39. Там же. С. 52.

40. *Καλλιστ Ι, πατρ.* Житие и деятельность иже во святых отца нашего Григория Синаита. С. 114 (§ 6.1–3).

будет упомянуто агиографом в связи с обстоятельствами жизни Григория в синайской обители:

Но кто может достойно изобразить его служение, в течение трех или даже более лет, в должности повара и пекаря (τὴν τοῦ μαγειρείου καὶ μαγκιλείου διακονίαν ἐπὶ χρόνους τρεῖς), на которую он был назначен, а также необыкновенное смирение, которое он обнаружил в это время? Он никогда и в мыслях не имел, что служит людям, но — чину ангельскому, и считал место служения престолом и жертвенником Божиим. Кроме того, как бы воздавая должную дань оному великому боговидцу Моисею, с которым в видении и не в гаданиях беседовал Бог, он не отказался и от желания неоднократно подниматься почти на самую честную и священную вершину Синаия и совершать благоговейное поклонение там, где чудесно исполнились великие оные знамения (Προσέτι γε μὴν ὡσπερ ἀφοσιούμενος καὶ τὴν πρὸς τὸν μέγαν θεόπτην ἐκεῖνον Μωσέα ὀφειλομένην τιμὴν, ὥπερ ἐν εἶδει καὶ οὐ δι' αἰνιγμάτων ἐλάλησεν ὁ Θεός, οὐδὲ τῆς σεπτῆς καὶ ἁγίας κορυφῆς τοῦ Σινᾶ ὄρους ἀπελιμπάνετο τοῦ μὴ ἀνατρέχειν ἐθέλειν ἐκάστοτε σχεδὸν καὶ τὴν προσκύνησιν ἀπονέμειν γνησίως, ἔνθα τὰ μεγάλα ἐκεῖνα τεράστια θαυμαστῶς ἐτελέσθησαν)⁴¹.

Здесь содержится описание буквального регулярного восхождения на Синайскую гору, сопряженного с молитвенным поклонением, что соотносится с предшествующим повествованием о настрое, с которым Григорий совершал порученное ему послушание. Гора Синай в рассматриваемом Житии также упоминается в связи с прибытием туда друга Григория Синаита, Герасима Эвбейского («καὶ τὸν σταυρὸν ἐπ' ὤμων ἀράμενος ἐπέστη καὶ αὐτὸς ἐν τῷ ὄρει Σιναίῳ») ⁴².

По-видимому, Григорий вспоминал о Синае и в годы своего пребывания на Афоне, а затем и в Парории и предпринимал попытки вернуться туда, особенно в пору пиратских набегов на Афон:

41. *Каллист I, патр.* Житие и деятельность иже во святых отца нашего Григория Синаита. С. 118 (§ 7.1–4).

42. *Ibid.* С. 120 (§ 8.3); *Риго А., Дионисий Венюков, свящ.* Григорий Синаит. С. 52–53.

Когда человек Божий увидел это, то ввиду того, что весьма много испытал от этих варваров и что беспорядок и смятение развлекают его ум, нарушают покой и лишают обычной энергии и расположения, – обратился мыслью опять к честной и священной вершине Синайской горы (περιτολεῖ τῆ διανοίᾳ πάλιν αὐτὴν τὴν τοῦ Σιναίου ὄρους σεπτὴν καὶ ἀγίαν κορυφὴν)⁴³.

Саму жизнь Григория Синаита агιοграф уподобляет жизни Моисея:

...Он, насколько было возможно, подражал и великому и созерцательнейшему Моисею. И сей (Григорий) вместе с оным (Моисеем) поселился на Синае, и как тот оставил египетское смятение и радовался освобождению Израиля, так и сей бежал от мирского мятежа и весьма многих явил свободными от греха; и сей принял от Бога, словно некие скрижали, духовные начертания и стал законодателем монашеского состояния (Ὁὐ μὴν ἀλλὰ καὶ Μωσῆα τὸν πάνυ καὶ θεοπτικώτατον, εἰς ὅσον ἐξῆν, ἐμιμήσατο· καὶ οὗτος μετ' ἐκείνου τὸ Σίναιον ᾤκησε, καὶ ὡσπερ τοὺς Αἰγυπτιακοὺς θορύβους ἐκεῖνος ἀπέλιπε καὶ χαίρων ἦν ἐπὶ τῇ ἐλευθερίᾳ τοῦ Ἰσραήλ, οὕτω καὶ αὐτὸς τὴν κοσμικὴν ἐξέφυγε ταραχὴν καὶ οὐκ ὀλίγους ἐλευθέρους ἀπὸ τῆς ἀμαρτίας διέδειξε· καὶ οὗτος οἰοῖναι τινὰς πλάκας τοὺς ἐκ Θεοῦ πνευματικοὺς χαρακτῆρας ἐδέξατο καὶ νομοθέτης μοναδικῆς ἐγένετο καταστάσεως)⁴⁴.

Такое уподобление также можно встретить в Житии Афанасия I, патриарха Константинопольского, составленного Феоктистом Студитом, которое будет рассмотрено ниже.

Жизнь странствующего монаха и даже юродивого вел прп. Савва Новый⁴⁵. Уроженец Фессалоники и пострижник Афона, Савва Циск (Τζίσκος) странствовал по Христианскому Востоку около двух десятилетий, после чего вновь обосновался на Святой Горе, в монастыре Ватопед⁴⁶. Особое место в его житии, составленном Филофеем

43. *Каллист I, patr.* Житие и деятельность иже во святых отца нашего Григория Синаита. С. 190 (§ 22.6).

44. *Ibid.* С. 213 (§ 29.5–7).

45. *Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer...* P. 203.

46. *Ibid.* P. 126; *A[финогенова] О.Н.* Савва Новый. С. 63.

Коккином, занимает рассказ о посещении им Иерусалима и других святых мест, включая и гору Синай⁴⁷. Ранее считалось, что агиограф и сам некоторое время жил в синайском монастыре⁴⁸, однако, как показал М. Митря, в его биографии, реконструируемой на основании достоверных источников, не находится места для такого пребывания⁴⁹. Несмотря на то что Савва пробыл на Синае около двух лет⁵⁰, Филофей куда подробнее рассказывает о его посещении Иерусалима и монастырей Иорданской пустыни, чем о подвигах на «богошественной горе».

По рассказу Жития, Савва во время своего пребывания во Святой Земле, обозрев обители Иорданской пустыни, вновь пришел в Иерусалим и решил «посетить также синайские места» (τὰ κατὰ τὸ Σίναιον ὡσαύτως ἱστορήσαι βουλόμενος)⁵¹. Довольно подробно Филофей описывает путешествие своего героя на Синай: оно заняло двадцать дней, в течение которых Савва, которому знакомые помогли нанять верблюда, шел пешком, уговорив погонщика, араба-мусульманина («измаильтянина»), ехать верхом⁵². Цель путешествия, Синай, в отличие от рассмотренного ранее текста — Жития Григория Синаита — здесь награждается эпитетами лишь в самом конце повествования:

Итак, когда великий достиг славного издревле Синая (τὸ πάλαι θρυλλούμενον κατέλαβε Σίναιον), – о, что за присущие [святому] благоговение и скромность! – после таких трудов и достижений он опять

47. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 218–220 (§ 31–32); *Филофей (Коккин), свт.* Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца. С. 69–73 (§ 30–31).
48. Δεντάκης Β. Α. Βίος καὶ ἀκολουθία τοῦ ἁγίου Φιλοθέου (Κокκίνου)... Σ. 25.
49. *Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer...* P. 49.
50. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 220 (§ 32.6); *Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer...* P. 391.
51. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 218 (§ 31.13); *Филофей (Коккин), свт.* Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца. С. 70 (§ 30).
52. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 218–220 (§ 31); *Филофей (Коккин), свт.* Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца. С. 70–72 (§ 30). Анализ рассказа о путешествии Саввы: *Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer...* P. 203, 337–338.

избирает чин новоначальных (τὴν τῶν εἰσαγομένων αὐθις αἰρεῖται τάξιν) и притворяется учащимся и наставляемым, он, наилучшим образом познавший уже великую премудрость. И вот, предав себя в подчинение тамошним отцам, в течение целых двух лет он поражает их, как и всех, высочайшей во всем добродетелью, и многих поощряет своим примером к мужеству. Старательно отобрав, как трудолюбивая пчела, все самое лучшее и полезнейшее из того, что там [обреталось], он возвращается снова в Иерусалим, матерь Христовых таинств⁵³.

Здесь за весь рассказ впервые Синай приобретает эпитет («τὸ πάλαι θυλλούμενον ... Σίναιον»), довольно скромный по сравнению с тем, что мы обнаруживаем в других агιοграфических текстах эпохи, в том числе в уже рассмотренном Житии Григория Синаита. Акцент делается не на значении Синая как одного из «святых мест», но на аскетической жизни, которой он славен и к которой стремится приобщиться Савва. В этом смысле привлекательность Синая оказывается скорее сродни привлекательности обителей Иорданской пустыни, о которых агιοграф повествует подробнее и с большим чувством⁵⁴.

Нельзя не отметить также важное упоминание Филофеем Коккином горы Синай в связи с известием о Григории Синаите, которое он приводит в Житии Григория Паламы, поясняя, чьим учеником был известный соратник Паламы Давид Дисипат. Сообщив, что Давид жил «в горах между Фракией и скифами» (μεταξὺ Θράκης τε καὶ Σκυθῶν ἐν ὄρεσὶ που καθ' ἡσυχίαν σκηνοῦμενον), агιοграф добавляет: «где и тот дивный в безмолвии Григорий, придя [туда] после сошествия с Синая, устраивает там обитель божественного любомудрия и полученное им от [пребывания на] Синае прозвание от себя и собою передает также и [тому] месту и обители (ἐνθα δὴ καὶ Γρηγόριος ὁ θαυμαστός ἐκεῖνος ἐν ἡσυχίᾳ μετὰ τὴν ἀπὸ Σιναίου μεταβάς κάθοδον θείας τε φιλοσοφίας ἐκεῖ συνίστησι φροντιστήριον καὶ τὴν ἐκ Σινᾶ προσγενομένην αὐτῷ προσηγορίαν

53. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 220 (§ 32.1–11); ср.: Филофей (Коккин), *свт.* Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца. С. 72–73 (§ 31).

54. Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer... P. 207–210.

ἐξ ἑαυτοῦ τε καὶ δι' αὐτοῦ τῷ χώρῳ καὶ τῷ φροντιστηρίῳ δίδωσιν)»⁵⁵. Именованіе «φροντιστήριον» Филофей усваивает монастырям довольно часто, следуя архаизирующей традиции, которую можно отметить еще в XIII в., в частности, в «Автобиографии» Никифора Влеммида. Однако здесь важнее иное: говоря о Григории Синаите, агиограф подчеркивает его «сошествіе» (κάθοδος) с Синая, уподобляющее его приход на Афон (с проповедью «умного делания») принесенію Моисеем закона народу, а также отмечает перенос именованія, полученного святым по месту его пострига, на основанные им монастыри и местности (а в конечном итоге и на последователей, что порождает известный на Балканах феномен «синаитов»⁵⁶).

В Синаксаре, вошедшем в службу свт. Афанасію I, патриарху Константинопольскому, содержится лаконичное, но вместе с тем впечатляющее описание его странствій, во время которых он посетил почти все населенные в то время монахами «святыя горы» (включая и гору Синай). Любопытно, что последовательность событий в этом тексте отлична от той, что мы встречаем в Житіи Афанасія, составленном Феокистом Студитом (откуда в основном и будет черпаться материал в настоящем разделе). Тем не менее, в силу того, что Синаксарь дает замечательную панораму «святых гор» византийского монашества XIII–XIV вв., приведем здесь соответствующий его фрагмент (выделив упоминанія «святых гор» курсивом):

... [Афанасій] является на *святую гору Афонскую*; итак, там он, словно трудолюбивая пчела, приступив к славным добродетелью и собрав лучшие добродетели каждого [из них], полагает их в улье своей души. Оттуда он переселяется на *Галисий*, поступает в обитель божественного Лазаря, принимается [там] как юноша весьма добрый и твердый. Он проходит всякое послушаніе в обители, назначается на церковное служеніе, рукополагается во диакона. И оттуда снова уйдя, преодолев обширные [морские] пучины, оказывается в Палестине. Входит в Иерусалим, при-

55. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κοκκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 492 (§ 59.8–14).

56. Родионов О.А., Чешмеджиев Д. Монашество у южных славян // Православная энциклопедия. Т. 46. М., 2017. С. 635.

ступает к живоносному гробу Христову, и благоговейно поклонившись всем святыням, удаляется в пустыню [и] приобщается и тамошним благам. [Покинув] пустыню, он достигает *Синая*, как некий новый Моисей. Целых два года беседовав [на Синае] сокровеннотаинственно с Богом, насколько это доступно [человеку], и мысленным огнем божественной купины озарив душу (ἐκ τῆς ἐρήμου καταλαμβάνει τὸ Σίναιον ὡς νέος ἄλλος Μωσῆς. διέτιαν ὄλην ἐν αὐτῷ κρυφιομύστως προσομιλήσας ὡς ἐφικτὸν θεῷ, καὶ τῷ νοητῷ τῆς θείας βάτου πυρὶ καταλαμφθεὶς τὴν ψυχὴν), он уходит на *Латрос*. Там он обретается целых два года, там он совершил и превышеестественные подвиги, как рассказывает история о нем (т.е. Житие. — О.Р.). Он удаляется с *Латроса* и является на *гору* (букв. «холм») *божественного Авксентия*. Но, немного [времени] проведя там, идет на [гору] *Галисий*. Рукополагается во пресвитера, становится распорядителем в церкви (т.е. экклесиархом), вторично удостаивается божественного гласа, говорящего: «Афанасий, поскольку ты любишь Меня, будешь пасти множество народа». Приходит на *Ганскую гору*, собирает и учеников⁵⁷.

Прежде чем перейти к последовательному рассмотрению свидетельств исихастской агиографии о «святых горах», перечисленных в приведенном отрывке из Синаксаря Афанасия I, отметим важность фрагмента, повествующего о пребывании этого византийского подвижника на Синае:

[Покинув] пустыню, он достигает *Синая*, как некий новый Моисей. Целых два года беседовав [на Синае] сокровеннотаинственно с Богом, насколько это доступно [человеку], и мысленным огнем божественной купины озарив душу (ἐκ τῆς ἐρήμου καταλαμβάνει τὸ Σίναιον ὡς νέος ἄλλος Μωσῆς. διέτιαν ὄλην ἐν αὐτῷ κρυφιομύστως προσομιλήσας ὡς ἐφικτὸν θεῷ, καὶ τῷ νοητῷ τῆς θείας βάτου πυρὶ καταλαμφθεὶς τὴν ψυχὴν), он уходит на *Латрос*.

Во-первых, здесь вновь святой (как и в Житии Григория Синаита) сравнивается с Моисеем, а пребывание его на Синае уподобляет-

57. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. IV–V.

ся беседе Моисея с Богом, причем используется терминология Ареопагитского корпуса (κρυφιοῦςτως), характерная для исихастской книжности XIV в. и в данном контексте указывающая на мистическое значение восхождения на Синай⁵⁸. Говоря о том, что Афанасий «мысленным огнем божественной купины озарил душу (τῷ νοητῷ τῆς θείας βάτου πυρὶ καταλαμφθεὶς τὴν ψυχὴν)», автор Синаксаря, разумеется, имеет в виду и вещественную святыню, одну из главных в монастыре Св. Екатерины⁵⁹, но в то же время вновь указывает на духовное просвещение, обретаемое подвижником на месте чудесных событий жизни Моисея.

Уподобление подвижника Моисею может встречаться не только при повествовании о Синайской горе: любая «святая гора» может быть уподоблена Синаю, коль скоро она становится местом Божоявления для героя агиографического повествования. Так, Феофан Перифеорийский в Житии Максима Кавсокалива уподобляет последнего Моисею в связи с его приходом на Афон:

Но как звали Моисея гора Синай (ὡς τὸν Μωυσῆν τὸ Σίναιον ὄρος), и Илию Кармил, и Иезекииля гора Хорив, и Иоанна — пустыня, так же точно и преподобного Максима призывает Афон, цвет гор (τὸ ἄνθος τῶν ὄρέων), чтобы праведный расцвел на нем и изобильно принес зрелый плод духа в тридцать, в шестьдесят и во сто крат (ср. Мк. 4:20)⁶⁰.

Афон здесь оказывается в одном ряду не только с Синаем, но и с другими упоминаемыми в Ветхом Завете горами, на которых пророки удостоились видений. Подобное уподобление горы, на которую приходит святой, Синаю, можно встретить также в Житии Афанасия, составленном Феокистом Студитом: там с Синаем уже сравнивается гора Ган (Ганос) (о чем см. ниже); кроме того, Афанасий I сравнива-

58. То же наречие употреблено и в рассказе Жития, составленного Феокистом Студитом, о видении св. Афанасия на горе Ган: «ἢ ὁμοία ὄψις καὶ ἀκοή τοῦτω γέγονε πρὸς τῷ τοῦ Γάνου ὄρει κρυφιοῦςτως ὁμιλοῦντι θεῶ». — *Παναδοπουλο-Κεραμεὺς Α.Ι.* Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 11.19–20 (§ 8).

59. *Панченко К.А.* Екатерины великомученицы монастырь на Синае. С. 171.

60. *Halkin F.* Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 74–75 (§ 8.1–5).

ется с Моисеем и в повествовании о повторном его восшествии на патриарший престол:

Но взойдя на престол во второй раз, он явился как некий новый Предтеча из долгого безмолвия, новый законодатель Моисей с Синая, Илия с Кармила и ангел, явно непревзойденный по своим нравам и нищелюбию (Ἄλλ' ἐπιβάς τοῦ θρόνου τὸ δεῦτερον ἄλλος τις ἐφάνη Πρόδρομος ἐκ τῆς μακρᾶς ἡσυχίας καὶ Μωσῆς νέος νομοθέτης ἐκ τοῦ Σιναίου καὶ Ἥλιος ἐκ τοῦ Καρμηλίου καὶ ἄγγελος τοῖς τρόποις καὶ τῇ φιλοπτωχίᾳ περιφανῶς ἀπαράμιλλος)⁶¹.

Любопытно, что и здесь наряду с Моисеем упоминается Илия и гора Кармил, как в приведенном выше фрагменте из Жития Максима Кавсокалива.

Следующая «святая гора», известия о которой содержат памятники исихастской агиографии — это Латр, или Латрос (древний Латмос). Латр — монашеский центр в Кариин, к северо-западу от г. Милета. Его многочисленные крепости, укрепленные монастыри и пещеры пустынников были расположены на островах Ираклийского озера (Бафа), а также восточнее, на склонах горы Латр (тур. Бешпармак). Имена большей части этих обитателей нам не известны. О ранней истории этого монашеского поселения мы знаем немного. Согласно местному преданию, Латр был заселен в VII в. монахами, бежавшими после арабского вторжения на Синай. Латрский игумен Исидор присутствовал на II Никейском (VII Вселенском) Соборе, состоявшемся, как известно, в 787 г. Когда в начале X в. знаменитый прп. Павел Латрский пришел в эти места, он обнаружил, что там уже существовали три обители — Келиварская, Спасителя и Карийская. Прп. Павел основал там новый монастырь, которому дал имя Стилос, то есть «Столп». Предполагают, что назван он был в честь святого покровителя этого подвижника — Апостола Павла, который нередко именуется «столпом Церкви». Однако храм монастыря был посвя-

61. *Пападопуло-Керамевс А.И.* Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 33–12 (§ 24); *Феокистис Студит.* Житие святителя Афанасия I... С. 85.

щен Пресвятой Богородице. Император Лев VI Мудрый даровал этому монастырю ряд владений и земельных угодий⁶².

В конце XIII в., когда в эти места пришел св. Афанасий, Латр уже испытывал упадок в результате все большего распространения турецкого владычества в Малой Азии. С XIV в. о латрских монастырях в источниках более не упоминается.

В Житии Афанасия I, составленном Феоктистом Студитом, несмотря на большой объем, который занимает рассказ о пребывании Афанасия на Латре⁶³, дается по большей части риторическое описание аскетических подвигов с многочисленными заимствованиями из древних писателей, начинающееся, казалось бы, многообещающими словами: «Он отправляется на божественный Латрос, чтобы увидеть и там подлинных делателей добродетели, сияющих, можно сказать, словно звезды (πρὸς τὸ θεῖον Λάτρος ἀπαίρει ὀψόμενος κακῆς τοὺς εἰλικρινεῖς ἐργάτας τῆς ἀρετῆς, τοὺς τηλαυγεῖς ὡς εἰπεῖν ἀστέρας)»⁶⁴. О подвижниках Латра и их образе жизни в следующем за ними пространном рассуждении сведений не содержится: описываются подвиги самого Афанасия, а также, с многочисленными отсылками к античным авторам, основные принципы аскетического пути. Другой агиограф св. Афанасия, Иосиф Калофет, также достаточно многословно живописует его добродетели, проявленные во время пребывания на Латрской горе⁶⁵. Следует отметить, что в целом Иосиф в этих разделах своей версии житийного повествования очень близко следует за написанным ранее (и благожелательно упоминаемым им⁶⁶) сочинением Феоктиста Студита, однако проявляет свою самобытность в особой любви к «народным этимологиям» различных географических названий, в частности — именовании «святых гор», что представ-

62. Попов И.Н. Латрос // Православная энциклопедия. Т. 40. М., 2015. С. 170–174; Луховицкий Л.В. Павел Латрский // Православная энциклопедия. Т. 54. М., 2019. С. 102–104; Talbot A.-M. Holy Mountain.

63. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 7.15–9.6 (§ 5–6); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 44–47.

64. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 7.15–17 (§ 5); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 44.

65. Τσάμης Δ. (ἐπιμ.ἐλ.) Ἰωσήφ Κалоθέτου Συγγράμματα. Σ. 467.462–469.533 (§ 12–13).

66. Ibid. Σ. 501.1572–1573.

ляет несомненный интерес. Так, название горы Латр Иосиф толкует следующим образом:

Латром же [эта гора], как мне кажется, названа или потому, что она свободна от людского присутствия, или оттого, что тамошние мужи очищенным разумом и умом возносят Богу поклонение (Λάτρος δὲ εἰρήσθαί μοι δοκῶ ἢ διὰ τὸ τῶν ἀνθρωπικῶν ἀνεπίμικτον εἶναι ἢ διὰ τὸ κεκαθαρμένῳ λόγῳ καὶ νῶ τὰς ἐκέϊσε λατρείας ἀναφέρειν θεῷ τοὺς ἀνδρας)⁶⁷.

Игра слов такого же рода предваряет это «этимологическое» рассуждение: Иосиф Калофет говорит, что святой отправился на Латрскую гору, «чтобы послужить Богу (λατρεύσων θεῷ)»⁶⁸ — и это же значение обыгрывается в приведенном выше фрагменте. Подобную трактовку названия мы встретим далее применительно к горе Галисий. Трудно сказать, ориентировался ли агиограф на какое-либо местное предание или сам изобрел такое истолкование древнего имени почитаемой монашеской горы. Во всяком случае, в доступных нам на сегодня источниках ничего похожего обнаружить пока не удалось. Тем не менее, сама характеристика местности, подчеркивающая ее посвящение Богу и аскетическим подвигам, согласуется с восприятием «святых гор», которое в рассматриваемых памятниках встречается практически повсеместно.

Как уже указывалось ранее, Афанасий, покинув Латр, отправился на гору Св. Авксентия. Эта «святая гора» (ныне — Кайышдаг), расположенная близ Константинополя, в 12 км к юго-востоку от Халкидона, была испещрена скитами и монастырями. В древности она именовалась Скопа или Скопос. Византийское свое имя гора получила от сирийского святого V в. — прп. Авксентия Вифинского, который провел последние 20 лет своей жизни в пещере недалеко от вершины. Источники XI–XIII вв. сообщают о многочисленных монастырях на этом месте. Однако доступных нам сведений недостаточно, чтобы составить сколько-нибудь полное представление о монашеском по-

67. Ibid. Σ. 467.464–467.

68. Ibid. Σ. 467.462–463.

селении на горе Св. Авксентия в это время⁶⁹. Наиболее знаменитым насельником этого духовного центра был как раз будущий патриарх Константинопольский Афанасий I — герой повествований Феоктиста Студита и Иосифа Калофета.

Феоктист дает краткую характеристику новому месту подвигов Афанасия:

После же того как он счел, что вдоволь получил от латрских благ, отправившись оттуда, он идет на Авксентиеву гору (Αὔξεντίου βουνόν), лежащую к востоку напротив Византия, ибо гора эта украшалась тогда многими божественными мужами, среди которых особенно сияли знаменитый Илия, Нил Итал и Афанасий Липентрин (Λιπεντρηνός)⁷⁰.

Это уже полноценное свидетельство о насельниках горы Св. Авксентия, подтверждаемое свидетельствами исихастской книжности XIV в. (о тех же подвижниках, по-видимому, упоминает в своих «Триадах в защиту священно-безмолвствующих» (I, 2.12) свт. Григорий Палама⁷¹). Кроме того, важным отличием от приведенных ранее упоминаний является указание на географическое положение описываемой местности («к востоку напротив Византия», т. е. Константинополя). Иосиф Калофет в целом повторяет сообщение Феоктиста (с поправкой на более вычурный стиль, вообще свойственный этому писателю), однако гору Св. Авксентия именует не βουνός, а ὄρος: «λέγω δὴ τὸ λαχόν τὴν τοῦ μεγάλου Αὔξεντίου ἐπωνυμίαν ὄρος»⁷². Кроме того, время, проведенное там Афанасием, Иосиф определяет несколько иначе, чем Феоктист: если последний пишет, что святой «пожил с ними недолго (οἷς καὶ πρὸς βραχὺ συγγινόμενος)»⁷³, то Калофет указывает, что тот пробыв с подвизавшимися на Авксентиевой горе мужа-

69. Крюков А.М. Авксентия святого гора // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 147; Родионов О.А. Святые горы византийского монашества.

70. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.7–10 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 47–48.

71. Там же. С. 48, прим. 88.

72. Τσάμης Δ. (ἐπιμ.ἐλ.) Ἰωσήφ Κалоθέτου Συγγράμματα. Σ. 469.538–539 (§ 14).

73. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.10–11 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 48.

ми «много дней» («ἐπὶ πολλαῖς ἡμερῶν περιόδους συνὼν τοῦτοις»)⁷⁴ — что, конечно, может означать и сравнительно небольшой срок.

Еще одно упоминание горы Св. Авксентия находится в Житии Григория Паламы, написанном Филофеем Коккином. Наставником святого в афонском монастыре Ватопед стал Никодим, прежде подвизавшийся на Авксентиевой горе, местоположение которой описывается почти так же, как в Житии Афанасия, составленном Феокистом Студитом, что может указывать на существование определенной традиции подобных описаний (вряд ли такие совпадения могут быть случайны):

Житие Григория Паламы	Житие Афанасия I
...κατὰ μὲν τὸν Αὐξεντίου βουνόν, ὃς ἀπαντικρὺ Βυζαντίου πρὸς ἀνατολὰς ἐν Χρυσουπόλει πέραν πρὸς τῷ ἄκρῳ κεῖται τῆς Προποντίδος... ⁷⁵	...πρὸς τὸν τοῦ Αὐξεντίου βουνὸν παραγίνεται, τὸν ἀντικρὺ Βυζαντίου πρὸς ἔω κείμενον.

Отметим, что Филофей, как и Феокист, приводит имя конкретного подвижника, связанного с горой Св. Авксентия, что делает его свидетельство особенно важным: ведь таким образом мы узнаем и об определенной монашеской активности на упомянутой горе в конце XIII – начале XIV в., и о передвижении тамошних насельников на Афон.

С горы Св. Авксентия св. Афанасий перебрался на другую «святую гору» Малой Азии — Галисий (как сообщает Феокист Студит, подвижник «удаляется на Галисий и приходит в обитель блаженного Лазаря (πρὸς τὸ Γαλήσιον ἀποτρέχει καὶ πρὸς τῆ μονῆ φοιτᾶ τοῦ μακαρίου Λαζάρου)»⁷⁶). Галисий — это известный монашеский центр, расположенный к северу от Ефеса, на правом берегу реки Каистр. Впервые монахи начинают собираться здесь, по всей видимости, в XI столетии. Их привлек подвиг столпника — прп. Лазаря Галисийского.

74. Τσάμης Δ. (ἐπιμ.ελ.) Ἰωσήφ Καλοθέτου Συγγράμματα. Σ. 470,543–544 (§ 14).

75. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 446 (§ 17.12–13).

76. Παπαδοπουλο-Κεραμεῦς Α.Ι. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.11–12 (§ 7); Феокист Студит. Житие свяителя Афанасия I... С. 48; ср. Синаксарь: Παπαδοπουλο-Κεραμεῦς Α.Ι. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. IV.

На местах, где он подвизался, воздвигая свой столп, было основано три обители, находившихся под началом одного игумена. Возле горы Галисий был монастырь св. Евпраксии, где подвизались родственники Галисийских монахов. После кончины прп. Лазаря на время гора Галисий исчезает со страниц источников, но в XIII в., после возникновения Никейской империи, «Галисийский монастырь» вновь расцветает. Два Константинопольских патриарха конца XIII – начала XIV в., Иосиф I и Афанасий I, не раз уже упомянутый в этой статье, были некогда галисиотами, а еще один — знаменитый борец с унией и латиниствующими Григорий II Кипрский — написал новую версию Жития прп. Лазаря Галисийского. Монастырь был знаменит своей библиотекой (об этом также имеются свидетельства в рассматриваемых нами памятниках), а монахи интенсивно переписывали книги. Конец его славной истории положили турецкие завоеватели, занявшие Галисийскую гору в конце XIV в.⁷⁷

Феоктист Студит описывает жизнь Афанасия на горе Галисий со слов знавших святого монахов⁷⁸. Галисийский период жизни будущего патриарха был особенно насыщен событиями, значительная часть которых, пусть и в разной степени подробности, отражена на страницах Жития⁷⁹. Достаточно интересен рассказ о борьбе Афанасия со страстью боязливостью, которую он пытался искоренить, спускаясь для стирки одежда братии к труднодоступному потоку. Здесь приводится любопытная деталь галисийского ландшафта: «крутой и труднопроходимый спуск устланной камнями горы (τὸ κρημνῶδες ἐκεῖνο τοῦ λιθοστρώτου ὄρους καὶ δύσβατον)»⁸⁰, — что в целом не характерно

77. Talbot A.-M. Galesios, mount // ODB. Vol. 2. P. 817; The Life of Lazaros of Mt. Galeision: An Eleventh-Century Pillar Saint / Intr., transl. and notes by R. P. H. Greenfield. Washington, D.C., 2000; Афиногенова О.Н. Лазарь Галисийский // Православная энциклопедия. Т. 39. М., 2015. С. 693–696; Родионов О.А. Святые горы византийского монашества.

78. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.31–10.1 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 49.

79. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.11–13.15 (§ 7–9); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 48–55.

80. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 9.19–20 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 49.

для подобного рода повествований. Агиограф уделяет внимание повседневной жизни обители, что позволяет отчасти реконструировать порядки, царившие в монастыре прп. Лазаря. Во время пребывания на Галисии Афанасий был пострижен в великую схиму, поставлен во диакона и пресвитера, ему было поручено служение экклесиарха⁸¹. После краткого пребывания на Афоне святой с началом гонений на православных после Лионской унии 1274 г.⁸² вновь прибывает на гору Галисий, где деятельно участвует в сопротивлении «латиномудрствующим».

К первому (если следовать хронологии Жития, а не Синаксаря) пребыванию на горе Галисий относится важное сообщение агиографа о библиотеке монастыря прп. Лазаря:

Он рассказывал, что нашел там очень многие и весьма различные книги, притом известные немногим (ибо Галисий был довольно богат ими); их все он прочел трижды, а некоторые из них — и четырежды... (εὐρὼν δὲ βιβλούς, ὡς ἔλεγε, πάνυ μὲν πολλάς, πάνυ δὲ διαφόρους καὶ μὴ τοῖς πολλοῖς γινωσκομένας (ἐπλούτει γὰρ ταύτας ἐπεικῶς τὸ Γαλήσιον), πάσας διήλθε τρίτον, ἐνίους δὲ καὶ τετράκις τούτων)⁸³.

Здесь обращает на себя внимание не только прилежание святого к чтению (как известно, одному из трех важнейших деланий монаха, наряду с молитвой и псалмопением), но и прямое свидетельство о богатстве галисийской библиотеки и наличии в ней редких («малоизвестных») книг.

81. Там же. С. 50, прим. 93. Сообщение об этом содержится также в Похвальном слове св. Афанасию, составленном тем же Феоктистом Студитом, где говорится, что храм, в котором Афанасий нес послушание экклесиарха, был храмом обители, «основателем, и населителем, и хранителем которой стал священный и божественный Лазарь (ἦς δομήτωρ οἰκιστὴς τε καὶ πολιοῦχος ὁ ἱερός καὶ θεῖος ἐχρημάτισε Λάζαρος)». — Fusco R. L'encomio di Teoctisto Studita per Atanasio I di Costantinopoli (ВНГ 194а–b) // Rivista di studi bizantini e neoellenici. 1997. 34. P. 112–127 (§ 3.10).
82. Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 53, прим. 101–102.
83. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 10.12–15 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 49.

Повествуя о борьбе с унией, Феоктист Студит сообщает, что Афанасий руководствовался советами Галактиона Галисиота (Γαλακτίωνι τῷ κλεινῷ), исповедника православия того времени⁸⁴, а кроме того, приводит сведения о некоем Исааке Гараре (Ἰσαὰκ τῷ ἐπικεκλημένῳ Γαράρη), известном нам только по этому Житию⁸⁵.

По сравнению с Феоктистом Студитом, ссылающимся на информацию, полученную от очевидцев, и приводящим имена иерархов и монахов, с которыми приходилось сталкиваться герою его повествования, Иосиф Калофет предлагает куда более многословное, однако гораздо менее информативное описание. Тем не менее, и здесь можно обнаружить необычные детали. Как и при упоминании горы Латра, рассказывая о переселении Афанасия на Галисий, Калофет излагает «народную этимологию» названия этой горы, согласно которой она наречена Галисием (Γαλήσιον) или потому, что наслаждается тишиной («διὰ τὸ γαλήνης ἀπολαύειν»), что понимается им как свобода насельников горы от «внешних вещей», или же потому, что корабли пристают там в полнейшем спокойствии, так что никакой северный ветер не в состоянии опрокинуть и потопить судно⁸⁶. Повествуя же о втором пребывании Афанасия на Галисии, Иосиф не приводит столь же занимательных деталей, как Феоктист, но в общих словах, нанизывая эпитет за эпитетом, восхваляет будущего патриарха как борца с нечестием («ὀπλίζεται κατὰ τῆς ἀσεβείας, παρὰ τὰ τέτατα») ⁸⁷.

Горы Ган (Ганос) и Папикий описываются в большем количестве житий исихастской традиции, чем рассмотренные ранее монашеские центры Византии XIII–XIV вв.: на Гане подвизался и св. Афанасий I («достигает горы Ганос, как Новый Моисей — Синая, украшаясь и возвеличиваясь нищетой Христа ради»⁸⁸), причем его пребыванию на

84. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 10.12–15 (§ 7); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 54, прим. 105.

85. Там же. С. 12.26–13.12 (§ 9); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 54–55.

86. Τσάμης Δ. (ἐπιμ.λ.) Ἰωσήφ Κалоθέτου Συγγράμματα. Σ. 470.551–555 (§ 14).

87. Ibid. Σ. 476.757–763 (§ 19).

88. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 13.15–16 (§ 10); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 55.

Ганской горе посвящено еще больше места, чем жизни на Галисии⁸⁹, и прп. Максим Кавсокалив⁹⁰, о подвигах которого на этой горе сообщают три его агиографа из четырех⁹¹; Папикий описывается Филофеем Коккином в Житии Григория Паламы и уже упомянутыми составителями Житий св. Максима.

Ган — одна из «святых гор» Фракии, расположенная на западном берегу Мраморного моря, примерно в 15 км к юго-востоку от Редеста. Гора находится близ небольшого городка Ган (Ганос или Ганнос, ныне — Газикёй). В X или XI столетиях на этой горе существовало несколько монашеских общин, объединенных в сообщество под началом «прота» (как на горе Латр или на средневековом Афоне). Монастыри горы Ган не раз подвергались разрушению⁹².

Гора Папикий находится к северо-западу от Комотины, на южных склонах Родопских гор. В XIII–XIV вв. она становится одним из самых прославленных монашеских центров этой эпохи. Здесь принимают монашество византийские вельможи и представители императорской фамилии⁹³, здесь же некоторое время подвизались такие хорошо из-

89. *Παναδοπουλο-Κεραμεως Α.Ι.* Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 13–21 (§ 10–16); *Φεοκτιστ Студит.* Житие святителя Афанасия I... С. 55–67.

90. *Ροδοιονοφ Ο.Α.* Максим Кавсокаливит // Православная энциклопедия. Т. 43. С. 106.

91. *Οη же.* Три Жития одного преподобного: К характеристике агиографического «досье» св. Максима Кавсокалива // Византийские очерки. СПб.: Алетейя, 2011. С.178–185.

92. *Külzer A.* Das Ganos-Gebirge in Ostthrakien (İşiklar Dağı) // *Soustal P.* (hrsg.) *Heilige Berge und Wüsten: Byzanz und sein Umfeld: Referate auf dem 21. Intern. Kongress für Byzantinistik* (London, 21.-26. Aug. 2006). Wien, 2009. S. 41–52; *Rigo A.* Il monte Ganos e i suoi monasteri // *Orientalia Christiana Periodica.* 1995. Т. 61.1. P. 235–248; *Χαριζάνης Γ. Χρ.* Ο μοναχισμός στη Θράκη κατά τους Βυζαντινούς αιώνες, *idem.* Παπίκιον-Γάνος-Παρόρια. Τα περίλαμπρα μοναστικά κέντρα της Βυζαντινής Θράκης // Πολυχρόνιον. Τιμητικό αφιέρωμα στον μακαριώτατο Αρχιεπίσκοπο Αθηνών και πάσης Ελλάδος κ. Ιερώνυμο Β' / Έπιμ. Μ. Βαρβούνης. Κομοτηνή, 2017. Σ. 63–72; Ганос // Православная энциклопедия. Т. 10. М., 2005. С. 412; *Ροδοιονοφ Ο.Α.* Святые горы византийского монашества.

93. *Χαριζάνης Γ. Χρ.* Ο πρωτοστράτορας Αλέξιος Αζούχος, ο σεβαστοκράτορας Αλέξιος Κομνηνός και το μοναστικό κέντρο του Παπικίου όρους (Β' μισό του 12ου αιώνα): Προσωπογραφικά και άλλα ζητήματα // *Byzantinische Forschungen. Internationale Zeitschrift für Byzantinistik.* Bd. XXX: 4th International Symposium on Thracian Studies. Byzantine Thrace: Evidence and Remains. Komotini, 18–22 April 2007.

вестные нам святые, как прп. Стефан Неманя и уже упоминавшиеся ранее свт. Григорий Палама и прп. Максим Кавсокалив (Кавсокаливит). По-видимому, здесь также была группа обитателей, связанных между собой. Недавние раскопки показали, что убранство храмов было довольно богатым, что объясняется, несомненно, покровительством византийских императоров. С этим конгломератом обитателей был тесно связан городок Мосинуполь у подножия горы Папикий, поскольку в нем и в его окрестностях располагался целый ряд принадлежавших монастырям Папикия метохов и угодий. Там нередко останавливались византийские императоры⁹⁴.

Святые Афанасий I, Григорий Палама и Максим Кавсокалив — самые известные фигуры, связанные с горами Ган и Папикий, отчего практически в любом современном описании истории этих монашеских центров в XIII–XIV вв. обязательно упоминаются свидетельства агиографических памятников об их пребывании там⁹⁵.

Феоктист Студит в Житии Афанасия довольно подробно повествует о жизни своего героя на горе Ган. Он сообщает, что святой поселяется у горного потока⁹⁶, перечисляет имена учеников, как хороших, так и дурных⁹⁷, описывает их достоинства, упоминая, что некоторые из послушников Афанасия стали широко известны⁹⁸.

О славе самого Афанасия Феоктист говорит так:

...Поскольку молва об Афанасии уже явилась и разнеслась повсюду... и подобно звезде сиял он на горе Ганской, стали стекаться отовсюду все

Proceedings / Ed. by Ch. Bakirtzis, N. Zekos and X. Moniaros. Amsterdam, 2011. S. 671–693.

94. *Idem*. Πατίκιον-Γάνος-Παρόρια; Родионов О.А. Святые горы византийского монастыря; ср.: Russell N. Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam. P. 45, 65–66, n. 125, 127.

95. См., напр.: Külzer A. Das Ganos-Gebirge in Ostthrakien. S. 43; Χαριζάνης Γ. Χρ. Πατίκιον-Γάνος-Παρόρια. Σ. 68, 71–72.

96. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 13–20 (§ 10); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 55.

97. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 13–14 (§ 10); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 56–57.

98. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 14.11 (§ 10); Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 56.

податливые сердцем... Они счастливы были оставаться у него и упражняться в добродетели под руководством такого наставника и учителя⁹⁹.

Феоктист также подробно излагает наставления Афанасия ученикам, описывает отдельные элементы повседневной жизни общины, которой руководил Афанасий, например, вкушение пищи один раз в день¹⁰⁰, откровение помыслов, непрестанную молитву¹⁰¹. Немаловажны и сведения Жития Афанасия об окормлении женских общин¹⁰².

Феоктист описывает гонения, которым подверглась собранная Афанасием братия от Ганского митрополита по причине сопротивления унии¹⁰³. Приводя пример подвижничества одного из учеников святого, Феодосия, агиограф описывает аскетическую практику, предполагавшую отказ от питья родниковой воды и замену ее дистиллированной:

Слышал я также, что с ним (Феодосием) еще семеро учеников великого (т.е. Афанасия) провели долгое время, не употребляя родниковой воды, и вот как: они выпаривали морскую воду, затем остужали ее и использовали для питья, благодаря Бога гораздо больше, чем пьющие процеженное вино...¹⁰⁴.

Описывая чудеса святого, Феоктист приводит имена конкретных лиц и названия местностей, так что в его рассказах нельзя не увидеть свидетельства о достаточно широких связях монахов горы Ган с жи-

99. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 14.26–15.3 (§ 11); Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 57; ср.: *Τσάμης Δ. (ἐπίτμελ.) Ἱωσήφ Καλοθέτου Συγγράμματα*. Σ. 480.885–893 (§ 22).

100. См.: Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 59, прим. 119.

101. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 15–17 (§ 11); Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 58–60.

102. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 17.4–16 (§ 11); Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 60–61.

103. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 17–18 (§ 12); Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 61–62.

104. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 19.8–13 (§ 13); Феоктист *Студит*. Житие святителя Афанасия I... С. 63–64; ср. Там же. С. 64, прим. 133.

телями окрестных селений¹⁰⁵. Немаловажно и известие агиографа о том, что, прежде чем переселиться в столицу, Афанасий жил в так называемой Новой Обители («μετὰ γὰρ τὸ μεταναστεῦσαι τοῦ Γάνου καὶ τῆς ὀνομαζομένης Νέας Μονῆς») ¹⁰⁶ — упоминание названия монастыря, где подвизался святой, возникает в Житии впервые.

Жития Максима Кавсокалива, написанные Макарием Макрисом и Иоанникием Кохилой, в значительной степени основываются на первом пространном Житии этого преподобного, составленном Феофаном Перифеорийским¹⁰⁷. При этом, однако, труд Макария Макриса не сводится к «метафразе» не удовлетворявшего его в литературном смысле произведения: этот агиограф вносит в повествование детали, очевидно, свидетельствующие о его собственном опыте посещения описываемых мест или о владении какой-либо информацией о них.

Феофан в своем Житии Максима пишет, что святой в возрасте 17 лет («ἑπτακαίδεκα ἐτῶν ὧν») отправился из своего селения Лампсак «на гору, называемую Ганской (εἰς τὸ ὄρος τὸ καλούμενον Γάνου)», там облекся в схиму и поступил в подчинение опытному старцу («ὑπὸ γέροντα τέτακτο δόκιμον»), вслед за чем описываются подвиги преподобного¹⁰⁸. Макарий Макрис вносит в свой рассказ детали, отсутствовавшие в тексте Феофана:

И, пересекши Геллеспонт, [Максим] достигает Гана. А это гора скалистая и отличающаяся суровыми зимами, [она находится] на границе Фракии и Македонии и на ней основаны многочисленные монастыри, где монахи живут общинами и рассеянно, подвизаясь по одному, или по двое, или по трое (... καὶ τὸν Ἑλλήσποντον διαβὰς τὸ Γάνος καταλαμβάνει. Ὅρος δέ ἐστι τραχὺ καὶ δυσχείμερον, μεθόριον Θρακῶν τε καὶ Μακεδόνων, ἐν

105. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 19–21 (§ 14–15); Феокистис Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 64–66.

106. Пападопуло-Керамевс А.И. Жития двух Вселенских патриархов XIV в. С. 21.22–23 (§ 16); Феокистис Студит. Житие святителя Афанасия I... С. 67. См. об этом монастыре: Külzer A. Das Ganos-Gebirge in Ostthrakien. S. 43.

107. Родионов О.А. Максим Кавсокаливит. С. 105.

108. Halkin F. Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 69.5–14 (§ 3).

ᾧ μοναστήρια συχνὰ μοναχῶν ἴδρυτο κατὰ συστήματα καὶ σποράδην, καθ' ἕνα καὶ σὺν δύο καὶ σὺν τρεῖς φιλοσοφούντων)¹⁰⁹.

Если Феофан Перифеорийский не сообщает, что именно пересек Максим, считая это, по-видимому, само собой разумеющимся («καὶ ἀπὸ Λαμψάκου διαπεράσας»), зато упоминает название селения, то Макарий, не повторяя названия, приведенного ранее, уточняет, что для достижения Гана преподобному понадобилось пересечь Геллеспонт («τὸν Ἑλλησποντον διαβάς»), а кроме того дает характеристику ландшафту и климату горы и исторически точное описание особенностей устройства там монашеской жизни («ἐν ᾧ μοναστήρια συχνὰ μοναχῶν ἴδρυτο κατὰ συστήματα καὶ σποράδην»)¹¹⁰. Этих деталей у Феофана нет. Иоанникий Кохила, писавший или в то же время, что и Макарий Макрис, или несколько позже¹¹¹, и опиравшийся главным образом на текст Феофана (причем не зная имени составителя¹¹²), отчасти дополняет рассказ последнего. Так, он сообщает, что Максим уехал из дому «тайно от своих [родственников] (λαθῶν τοὺς οἰκείους)», что к Гану он отправился на корабле («πλοίῳ ἐμβάς»), а сам Ган именуется «превознесенной горою Фракии, которая называется Ганской (τὸ ὑπερκεῖμενον ὄρος τῆς Θράκης, ὃ Γάνου καλεῖται)», таким образом уточняя ее местоположение. Кроме того, Иоанникий переносит выше упоминание имени наставника Максима (Марк) и, сообщая об облечении преподобного в монашеские одежды, говорит, что тот стал теперь именоваться Максимом («τὴν κλήσιν μεθαρμόζεται Μάξιμος»; Феофан лишь намекает на эту перемену имени в рассказе о погребении старца Марка «руками нового Максима (χερσὶ τοῦ νέου Μαξίμου)»¹¹³)¹¹⁴. Сведений о монастырях на горы Ган Иоанникий не приводит, ограничи-

109. Ἀργυρίου Α. (ἐπιμ.) Ἁγίου Μακαρίου Μακρῆ Ἄλαντα. Τ. Α'. Σ. 396.162–166 (§ 8).

110. Отметим, что в новогреческом переводе этого фрагмента «κατὰ συστήματα καὶ σποράδην» истолковано как «скитами и отдельными келлиями» («σκήτες καὶ σκόρπια κελλιά»): Ibid. Σ. 397; ср.: Kūlzer A. Das Ganos-Gebirge in Ostthrakien. S. 43–44.

111. Родионов О.А. Максим Кавсокаливит. С. 105.

112. Там же. С. 104.

113. Halkin F. Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 69.17 (§ 3); ср.: Ibid. P. 69, n. 2.

114. Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Ἱερομονάχου Ἱωαννικίου Κόχिला Βίος ὀσίου Μαξίμου τοῦ Κανσοκαλύβη. Σ. 529 (§ 8.6–11).

ваясь чуть более пространным пересказом описания послушничества Максима у ганского старца, данного Феофаном¹¹⁵.

Описания горы Папикий, куда Максим отправился в поисках вящего духовного научения по окончании своего пребывания на Гане и странствий по Македонии в поисках опытных старцев¹¹⁶, у всех трех агиографов достаточно близки, поэтому видится целесообразным сопоставить их в предлагаемой ниже таблице.

Феофан Перифеорийский	Макарий Макрис	Иоанникий Кохила
<p>Γενόμενος γὰρ πρὸς τὸ Παπίκιον ὄρος εὗρεν ἐκεῖσε ἄνδρας ἁγίους ἴσα τοῖς μεγάλοις πατράσιν ἐκεῖνοις, Ἀντώνιον λέγω καὶ τὸν Εὐθύμιον, Ἀρσένιον καὶ Παχώμιον, αἰόικους, ἀπροΐτους, πελαζομένους ἐν ὄρεσιν ὑψηλοῖς καὶ σπηλαίοις ἡσύχοις καὶ ἀβάτοις τόποις, ἀπαρρακλήτους, ἔχοντας μεθ' ἑαυτῶν οὐδέν, εἰ μὴ μόνον τὰ ῥάκη, ἃ περιβέβληντο οἱ γενναῖοι¹¹⁷.</p>	<p>...ἐκχωρεῖ μὲν τοῦ Γάνους, τὸ Παπίκιον δὲ ὄρος καταλαμβάνει. Ἐνταῦθα γὰρ ἤκουεν ἀνδρικώτερόν τινας ἀσκουμένους καὶ τοῦ παλαιοῦ χαρακτηριστοῦ εἰς ἄκρον ἐπειλημμένους καὶ νεανικωτέροις ἀγῶσι συζώντας. Ὁ δὴ καὶ περιελθὼν καὶ μετὰ λαμπροῦ λύχνου τῆς θείας χάριτος περὶ τοῦ ποθομένου σαφῶς διερευνησάμενος, ἀνδράσι περιτυγχάνει, Ἀντωνίου καὶ Ἀρσενίου, τῶν πάνυ μηδὲν ἀποδεύουσιν ἀγώνων τε ἔνεκα καὶ ἰδρώτων ἀσκητικῶν, ὑπαιθρον ζωὴν ἐπανηρημένοις καὶ πρὸς ἡλίου φλόγα καὶ δριμύτητα παγετῶν παραβαλλομένοις καὶ πάσαις ἀμετρίαις ὥρων ἐκκειμένοις¹¹⁸.</p>	<p>Πρὸς οὖν τὸ Παπίκιον ὄρος θεόθεν ὀδηγηθεῖς, εὗρεν ἄνδρας ἐξ ὀλοκλήρου θεῶ καθιερωμένους, αἰόικους, ἀστέγους, ἀτρόφους, αἴλους, μικροῦ δεῖν καὶ ἀναίμονας, μηδὲν κεκτημένους παντάπασιν ὃ τι μὴ μόνον τὰ σώματα καὶ ῥάκη διεβήγμενα, οἷς τὴν αἰσχύνην ἐκάλυπτον¹¹⁹.</p>

115. Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Ἱερομονάχου Ἱωαννικίου Κόχιλα Βίος ὀσίου Μαξίμου τοῦ Κανσοκαλύβη. Σ. 529 (§ 9–10).

116. Halkin F. Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 69.20–24 (§ 4); см.: Родионов О.А. Максим Кавсокаливит. С. 106.

117. Halkin F. Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe... P. 69.23–70.5 (§ 4).

118. Ἀργυρίου Α. (ἐπιμ.) Ἁγίου Μακαρίου Μακρῆ Ἄπαντα. Τ. Α'. Σ. 404.268–277 (§ 12).

119. Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Ἱερομονάχου Ἱωαννικίου Κόχιλα Βίος ὀσίου Μαξίμου τοῦ Κανσοκαλύβη. Σ. 529–530 (§ 11.1–6).

Как видим, описание сурового подвижничества насельников Папикия, приведенное Феофаном Перифеорийским, фактически воспроизводится у Макария Макриса и Иоанникия Кохилы, однако первый «раскрывает» эпитеты, которыми Феофан награждает аскетов, а второй добавляет к ним новые, как бы продолжая намеченную Феофаном цепочку. Кроме того, Макарий из четырех имен древних преподобных, которым Феофан уподобляет монахов Папикия, удерживает два, а Иоанникий и вовсе опускает это сравнение.

Все три агιογραфа прп. Максима Кавсокалива а) не уточняют местоположение Папикия; б) не сообщают никаких сведений о существующих там обителях; в) акцентируют внимание на чрезвычайно суровых условиях жизни подвизающихся на Папикии аскетов. Возможно, эти скудные свидетельства в самом деле отражают ситуацию, сложившуюся в XIV в., когда, по мнению ряда исследователей, Папикий постигло оскудение¹²⁰. Не исключено, впрочем, что своего рода «идеальный образ» горы Папикий, нарисованный Феофаном Перифеорийским, не подвергся ревизии со стороны агιοграфов XV в. по той причине, что память об этом монашеском центре к тому времени почти угасла, а какими-то дополнительными источниками информации Макарий Макрис и Иоанникий не обладали.

Гора Папикий упоминается также в Житии Григория Паламы, написанном Филофеем Коккином. Как известно, в 1319–1320 гг. Григорий со своими братьями Макарием и Феодосием провел зиму на Папикии, где имел место диспут с так называемыми «мессалианами», то есть, по-видимому, приверженцами «богомилства»¹²¹. Филофей, в отличие от агιοграфов Максима Кавсокалива, точно указывает местоположение Папикия (именуемого «священной горой» — «ὄρος ἱερόν»), хотя также не приводит конкретных сведений о монастырях этой горы, сообщая, что она славна своими пустынниками:

Проходя через Фракию, они (т.е. Григорий Палама с братьями) пришли на Папикий; это с давних пор священная гора, расположенная между

120. *Χαριζάνης Γ. Χρ. Παπίκιον-Γάρος-Παρόρια*. Σ. 68.

121. *Асмус В., прот., Бернацкий М.М. Григорий Палама*. С. 9; *Russell N. Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam ...* P. 45, 65–66, n. 127.

Фракией и Македонией, тогда населенная дивными и усердными мужами, жительствовавшими уединенно и прекрасно любомудрствовавшими о божественном; у них-то [путешественники] и решили провести зиму (Θράκην γε μὴν διόντες καὶ κατὰ τὸ Παλίκιον γεγονότες (ἄρος δι' ἱερὸν τοῦτο πάλαι μεταξὺ κείμενον Θράκης τε καὶ Μακεδονίας καὶ μονασταῖς ἀνειμένον ἀνδράσι τότε θαυμαστοῖς καὶ σπουδαίοις καὶ τὰ θεῖα φιλοσοφοῦσι καλῶς), ἐγχειμάζειν παρ' αὐτοῖς ἔγνωσαν)¹²².

О «маркианитах или мессалианах» («τὰ Μαρκιανιστῶν ἢ Μασαλιανῶν ἀνωθεν ἐκ προγόνων νοσοῦντες») сообщается, что они жили на соседней (по отношению к месту поселения приютивших Григория с братьями) горе («οἱ πρὸς τῷ γειτνιαζοντι σκηνοῦντες αὐτοῖς ὄρει») ¹²³. В целом, несмотря на различные оценки этого свидетельства в трудах современных исследователей ¹²⁴, рассказ Филофея о посещении Паламой Папикия считается одним из важнейших известий о монашеской жизни на этой горе в первой четверти XIV в. и, как правило, учитывается при реконструкции истории этого места ¹²⁵.

Свидетельства агнографических памятников исихастской традиции, рассмотренные выше, позволяют реконструировать представления о «святых горах» как духовных центрах монашества, распространенные в XIV – начале XV вв. Изучение житийных повествований, созданных как первоклассными писателями эпохи, принадлежащими к интеллектуальной элите византийского общества (Феокист Студит, Филофей Коккин, Макарий Макрис), так и авторами второго ряда (Каллист I, Феофан Перифеорийский, Иоанникий Кохила), дает возможность систематизировать известия обо всех значимых «святых горах» (кроме Афона: сведения о нем давно введены в научный оборот), содержащиеся в указанной агнографической литературе, каковая попытка ранее не предпринималась. Кроме того, анализ свидетельств исихастских агнографических сочинений позволяет прийти к ряду

122. Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ Κокκίνου ἀγιολογικὰ ἔργα. Σ. 441 (§ 14.15–19).

123. Ibid. Σ. 442 (§ 14.29–31).

124. См.: Асмус В., *прот.*, Бернацкий М.М. Григорий Палама. С. 9; Russell N. Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam... P. 66, n. 127.

125. См., напр.: Χαρίζανης Γ. Χρ. Παλίκιον-Γάνος-Παρόρια. Σ. 68.

выводов предварительного характера: а) в Житиях, составленных авторами, принадлежащими к исихастской традиции, «святость» монашеских центров, известных как «святые горы», определяется главным образом подвижнической жизнью монахов, их населяющих, тем, что они в буквальном смысле слова «исхожены» ногами святых (то есть транслируется позиция, идентичная той, что отчетливо выражена в приведенном в начале статьи фрагменте из Слов Каллиста Ангеликуда); б) гора Синай, выделяясь из ряда прочих «святых гор» своей принадлежностью к «святым местам», связанным с ветхозаветными событиями, предстает как гора Богоявления, на которую устремляются монахи, желающие приобщиться созерцанию Бога подобно Моисею; в этом смысле он представляет собой одновременно и святыню, схожую со «святыми местами» Палестины, и подлинную «святую гору» монашеской традиции, становясь своего рода «архетипом» прочих «святых гор», куда тоже приходят взыскующие не только аскезы, но и тесно связанного с ней мистического опыта подвижники; в) подобный подход определяет определенную скудость собственно описательного элемента в повествованиях о духовных центрах монашества, где акцент явственно смещен на значимость аскетических подвигов и созерцательной жизни; тем не менее, целый ряд рассмотренных выше текстов, особенно Житие Афанасия I, патриарха Константинопольского, составленное Феоктистом Студитом, содержат немало деталей, проливающих свет на повседневную жизнь монахов, а также сообщает имена подвижников и уникальные подробности их биографии, которых невозможно найти в других источниках той же эпохи.

Список сокращений

- BHG — Bibliotheca hagiographica Graeca / 3 ed. par F. Halkin. Bruxelles, 1957. Vol. 1–3 (Subsidia hagiographica 8a); Auctarium. Bruxelles, 1969 (Subsidia hagiographica 47); Novum Auctarium. Bruxelles, 1984 (Subsidia hagiographica 65).
- ODB — Oxford Dictionary of Byzantium. Vol. 1–3. N. Y.; Oxford, 1991.
- PG — Patrologiae Cursus Completus, Series Graeca.

Библиография

- Асмус В., прот., Бернацкий М.М.* Григорий Палама // Православная энциклопедия. Т. 13. М., 2006. С. 8–37.
- Афиногенова О.Н.* Лазарь Галисийский // Православная энциклопедия. Т. 39. М., 2015. С. 693–696.
- А[финогенова] О.Н.* Савва Новый // Православная энциклопедия. Т. 61. М., 2001. С. 62–63.
- Барабанов Н.Д., А[осева] О.В.* Афанасий I // Православная энциклопедия. Т. 4. М., 2002. С. 18–20.
- Барабанов Н. Д.* Исихазм и агиография: Развитие образа св. Максима Кавсокаливита в житийной литературе XIV в. // ВВ. 1994. Т. 55(80). Ч. 1. С. 175–180.
- Бернацкий М.М.* Иосиф Калофет // Православная энциклопедия. Т. 26. М., 2011. С. 42–43.
- Бибиков М.В.* Категории «Святая Земля», «Святой град» и «Святая гора» в русской и византийской традиции // Исторический опыт межэтнических отношений на евразийском пространстве. М., 2005. С. 71–78.
- Виноградов А.Ю.* Олимп // Православная энциклопедия. Т. 52. М., 2018. С. 597–604.
- Ганос* // Православная энциклопедия. Т. 10. М., 2005. С. 412.
- Каллист, архиепископ Константинопольский, свт.* Житие преподобного Григория Синаита. СТСА, 2005.
- Каллист I, патр.* Житие и деятельность иже во святых отца нашего Григория Синаита / Введ., крит. изд., рус. пер.: Х.-Ф. Байер. Екатеринбург, 2006.
- Крюков А.М.* Авксентия святого гора // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 147.
- Луховицкий Л.В.* Павел Латрский // Православная энциклопедия. Т. 54. М., 2019. С. 102–104.
- Панченко К.А.* Екатерины великомученицы монастырь на Синае // Православная энциклопедия. Т. 18. М., 2008. С. 170–184.
- Пападопуло-Керамевс А.И.* Жития двух Вселенских патриархов XIV в., св. Афанасия I и Исидора I. СПб., 1905 (Записки историко-филологического факультета императорского С.-Петербургского университета. Ч. 76). С. 1–51.
- Попов И.Н.* Латрос // Православная энциклопедия. Т. 40. М., 2015. С. 170–174.
- Риго А., Дионисий Венюков, свящ.* Григорий Синаит // Православная энциклопедия. Т. 13. М., 2006. С. 50–68.

Родионов О.А. Балканские монастыри и монашество XIV столетия в Житиях святых-исихастов // Годичник на Софийския университет «Св. Климент Охридски». Т. 93 (12). 2003. С. 107–111.

Родионов О.А. Византийские жития святых-исихастов и древнерусская агиография конца XIV – начала XV в.: Характер и истоки параллелизма // Ученые записки Российского православного университета ап. Иоанна Богослова. Вып. 5. М., 2000. С. 87–104.

Родионов О.А. Каллист I // Православная энциклопедия. Т. 29. М., 2012. С. 523–527.

Родионов О.А. Каллист Ангеликуд // Православная энциклопедия. М., 2012. Т. 29. С. 545–554.

Родионов О.А. Макарий Макрис // Православная энциклопедия. М., 2016. Т. 42. С. 583–587.

Родионов О.А. Максим Кавсокаливит // Православная энциклопедия. М., 2016. Т. 43. С. 103–110.

Родионов О.А. Монашество в Византии в IX–XV вв. // Православная энциклопедия. М., 2017. Т. 46. С. 611–615.

Родионов О.А. Святые горы византийского монашества. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/stati/svyaty-e-gory-vizantiyskogo-monashestva/> (дата обращения: 11.10.2023).

Родионов О.А. Три Жития одного преподобного: К характеристике агиографического «досье» св. Максима Кавсокалива // Византийские очерки. СПб.: Алетейя, 2011. С.178–185.

Соколов И. [И.] Житие иже во святых отца нашего Григория Синаита: Пер. с греч. по изд. списку XVI в. М., 1904.

Родионов О.А., Чешимеджиев Д. Монашество у южных славян // Православная энциклопедия. Т. 46. М., 2017. С. 634–637.

Ткачев Е.В. Монашество // Православная энциклопедия. Т. 46. М., 2017. С. 567–611.

Феоктист Студит. Житие святителя Афанасия I, патриарха Константинопольского / пер. с греч., введение, комм. мон. Софрония Вишняка под науч. ред. доц. П. В. Кузенкова, иером. Феодора Юлаева. Сергиев Посад: Издательство Московской духовной академии, 2021. 130 с. (Серия «Bibliotheca Patristica et Byzantina» 1; Fontes; 1)

Филофей (Коккин), свт. Светило иноческих добродетелей. Житие преподобного отца нашего Саввы Нового Святогорца / [Пер. свящ. П. Радченко]. СПб., 2002.

Филофей, патриарх Константинопольский, свт. Житие святителя Григория Паламы. СТСА, 2004.

Bernbaum E. Sacred Mountains of the World. 2nd ed. Cambridge; N. Y., 2022.

Booiamra J. L. Church Reform in the Late Byzantine Empire: A Study for the Patriarchate of Athanasios of Constantinople. Thess., 1982.

Booiamra J. L. The Church and Social Reform: the Policies of Patriarch Athanasios of Constantinople. N. Y., 1993.

Fusco R. L'encomio di Teoctisto Studita per Atanasio I di Costantinopoli (BHG 194a–b) // Rivista di studi bizantini e neoellenici. 1997. 34. P. 83–153.

Halkin F. Deux Vies de S. Maxime le Kausokalybe, érmité au Mont Athos (XIVe s.) // Analecta Bollandiana. 1936. Vol. 54. P. 38–112.

Külzer A. Das Ganos-Gebirge in Ostthrakien (Işıklar Dağı) // *Soustal P.* (hrsg.) Heilige Berge und Wüsten: Byzanz und sein Umfeld: Referate auf dem 21. Intern. Kongress für Byzantinistik (London, 21.-26. Aug. 2006). Wien, 2009. S. 41–52.

Mitrea M. A Late-Byzantine Hagiographer: Philotheos Kokkinos and His Vitae of Contemporary Saints. PhD in Classics. The University of Edinburgh, 2017.

Nau F. Le texte grec des récits du moine Anastase sur les saints Pères du mont Sinai // *Oriens Christianus.* 1902. 2.1. P. 60–89.

Rigo A. Callisto Angelicide Catafugiota Meleniceota e l'escismo bizantino del XIV secolo. Una nota prosopografica // *Nil Sorskij e l'escismo.* Magnano, 1995. P. 251–268.

Rigo A. Gregorio il Sinaita // *La théologie byzantine et sa tradition.* Vol. II (XIIIe – XIXe s.) / Ed. C. G. Conticello, V. Conticello. Turnhout, 2002. P. 35–130.

Rigo A. Il monte Ganos e i suoi monasteri // *Orientalia Christiana Periodica.* 1995. T. 61.1. P. 235–248.

Rigo A. Massimo il Kausokalyba e la rinascita eremitica sul Monte Athos nel XIV sec. // *Atanasio e il monachesimo al Monte Athos* / Ed. S. Chialà, L. Cremaschi. Magnano, 2005. P. 181–216.

Rodionov O. The Literary Legacy of Kallistos Angelikoudes: An Attempt at Systematization // *Studia Universitatis Babeş-Bolyai: Theologia Orthodoxa.* 2022. Vol. 67. N 2: Hesychasm: Theology and Praxis from Late Byzantium to Modernity. P. 43–57.

Russell N. Gregory Palamas. The Hesychast Controversy and the Debate with Islam: Documents relating to Gregory Palamas. Liverpool, 2020 (Translated Texts for Byzantinists, 8).

Russell N. The Hesychastic Controversy // The Cambridge Intellectual History of Byzantium / Ed. by A. Kaldellis, N. Siniosoglou. Cambridge, 2017. P. 494–508.

Soustal P. (hrsg.) Heilige Berge und Wüsten: Byzanz und sein Umfeld: Referate auf dem 21. Intern. Kongress für Byzantinistik (London, 21.-26. Aug. 2006). Wien, 2009.

Talbot A.-M. Galesios, mount // ODB. Vol. 2. P. 817.

Talbot A.-M. Hagiography in Late Byzantium (1204–1453) // The Ashgate Research Companion to Byzantine Hagiography. Vol. I: Periods and Places / ed. by S. Efthymiadis. L.; N.-Y., 2016. P. 173–195.

Talbot A.-M. Holy Mountain // ODB. Vol. 2. P. 941.

Talbot A.-M. Maximos Kausokalybites // ODB. Vol. 2. P. 1322–1323.

Talbot A.-M. The Patriarch Athanasius (1289–1293; 1303–1309) and the Church // DOP. 1973. T. 27. P. 13–28.

The Life of Lazaros of Mt. Galesion: An Eleventh-Century Pillar Saint / Intr., transl. and notes by R. P. H. Greenfield. Washington, D.C., 2000 (Byzantine Saints' Lives in Translation III).

Αργυρίου Ά. (έπιμ.) Μακαρίου του Μακρή Συγγράμματα. Θεσσαλονίκη, 1996 (Βυζαντινά κείμενα και μελέται, 25).

Αργυρίου Ά. (έπιμ.) Άγιου Μακαρίου Μακρή Άπαντα. Τ. Α'. Άγιον Όρος, 2021 (Χριστιανική Γραμματεία ΙΜΜΒ, 1).

Δεντάκη Β. Α. Βίος και άκολουθία του άγιου Φιλοθέου (Κοκκίνου) πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως (1353–1354 και 1364–1376) του θεολόγου. Έν Άθήναις, 1971 (Ήσυχαστικά και φιλοσοφικά μελέται, 9).

Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Όσιος Μάξιμος ό Κανσοκαλύβης: Άγιολογία. Ύμνογραφία. Τέχνη. Θεσσαλονίκη, 2010.

Πατάπιος Κανσοκαλυβίτης, μον. Ίερομονάχου Ίωαννικίου Κόχίλα Βίος όσιου Μαξιμου του Κανσοκαλύβη (14ος αι.): Έκδοση του κειμένου από τó άρχαιότερο χειρόγραφο // Γρηγόριος ό Παλαμās. Θεσσαλονίκη, 2007. Τ. 819. Σ. 513–577.

Τσάμης Δ. Φιλοθέου Κωνσταντινουπόλεως του Κοκκίνου άγιολογικά έργα. Θεσσαλονίκη, 1985 (Θεσσαλονικείς Βυζαντινοί Συγγραφείς, 4).

Τσάμης Δ. (έπιμελ.) Ίωσήφ Καλοθέτου Συγγράμματα. Θεσσαλονίκη, 1980 (Θεσσαλονικείς Βυζαντινοί Συγγραφείς, 1).

Τσεντικόπουλος Δ. Φιλόθεος Κόκκινος. Βίος και έργο. Diss. Θεσσαλονίκη, 2001.

Χαριζάνης Γ. Χρ. Ο μοναχισμός στη Θράκη κατά τους Βυζαντινούς αιώνες. Θεσσαλονίκη, 2003.

Χαριζάνης Γ. Χρ. Ο πρωτοστράτορας Αλέξιος Αξούχος, ο σεβαστοκράτορας Αλέξιος Κομνηνός και το μοναστικό κέντρο του Παπικίου όρους (Β' μισό του 12ου

αίωνα): Προσωπογραφικά και άλλα ζητήματα // Byzantinische Forschungen. Internationale Zeitschrift für Byzantinistik. Bd. XXX: 4th International Symposium on Thracian Studies. Byzantine Thrace: Evidence and Remains. Komotini, 18–22 April 2007. Proceedings / Ed. by Ch. Bakirtzis, N. Zekos and X. Moniaros. Amsterdam, 2011. S. 671–693.

Χαριζάνης Γ. Χρ. Παπίκιον-Γάνος-Παρόρια. Τα περιλαμπρα μοναστικά κέντρα της Βυζαντινής Θράκης // Πολυχρόνιον. Τιμητικό αφιέρωμα στον μακαριώτατο Αρχιεπίσκοπο Αθηνών και πάσης Ελλάδος κ. Ιερώνυμο Β' / Έπιμ. Μ. Βαρβούνης. Κομοτηνή, 2017. Σ. 63–72.

Sinai and the “Holy Mountains” of Byzantine Monasticism in the Hagiography of the Hesychast Tradition in the 14th and the early 15th Centuries

Oleg A. Rodionov

PhD in History

Institute of World History of Russian Academy of Sciences;

St. Tikhon's Orthodox University

orodionov@mail.ru

Abstract. The article examines descriptions and individual references to Mount Sinai and a number of other important spiritual centers of the Byzantine monastic tradition known as “holy mountains”. This evidence is contained in the works of “hesychast hagiography,” that is, in hagiographic texts compiled during the era of the so-called “hesychast controversy” (1337–1368) by writers from among the supporters of the teachings of Gregory Palamas. Turning to this layer of Byzantine literature makes it possible not only to identify a number of important evidence about the “holy mountains” and their inhabitants, but also to trace how the works under consideration reflect the attitude towards the most revered spiritual centers of the Christian East, which was dominant at that time in Byzantine monasticism.

Keywords: the Holy Mountains, Sinai, Galesion, Latros, Ganos, Papikion, byzantine hagiography, hesychast tradition